

نجاة الخلف في اعتقاد السلف

تأليف الامام العالم العامل الورع

الشيخ عثمان بن احمد بن عثمان

النجدى الحنبلي

و يليها عقيدة العلامة السفاريني (٢١٠) ايات

و يليها عقيدة الامام ابي بكر بن ابي داود (٣٦) بيتاً

رحمهم الله تعالى

طبع في مطبعة الترقي بدمشق

١٣٥٠ هـ - ١٩٣٢ م

(مقدمة الناسخ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد فيقول الفقير محمد جميل الشطي ، في الخنبالة بدمشق اني رأيت بعض حملة العلم في مصر وغيرها يتصدون للظلم على مذهب السلف والتعريض بالخنبالة واساءة الظن بهم ، على زعم الاعتراف بمذهبهم والخضوع له ، مما دل على رسوخ في عقيدة الخلف وانحراف عن طريقة السلف ومن احتاطوا لدينهم فأخذوا بالحكم وتركوا المماثلة فلا اتبعوه ولا ابتغوا به فتنة ولا تأويلا ؟ بل وسهم ما وضع الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين رضوان الله عليهم اجمعين — وقد اطلعت على رسالة للعلامة الشيخ عثمان النجدي من أجلة لقهاتنا المحققين ، تشتمل على مسائل من اصول الدين كالعلو والاستواء والكلام ونحوها مما قام الخلاف عليه بين السلف والخلف في مشارق الارض ومغاربها منذ عصر المائتين الى يومنا هذا وسيدني الى ما شاء الله اما باقي ما في كتب العقائد والتوحيد مما هو متفق عليه فقد طفحت به الكتب وفرغت منه النفوس فهذا ما يدعونا الى اشر هذه الرسالة ، وسنلحق بها متن عقيدة العلامة السفاريني التي نشرنا بالامس شرحها المختصر للجد الاكبر ، ثم عقيدة الامام ابن ابي داود السجستاني وبهذا كفاية لمن طلب الهداية وبالله التوفيق .

محمد جميل الشطي

(ترجمه المؤلف)

عثمان بن احمد بن عثمان بن سعيد النجدي شهرة ومولداً دمشق سكناً
المصري وفاة العالم العلامة الفقيه المحقق الورع التقي . لم نر له ترجمة لا في طبقات
الحنابلة ولا بين اهل قرنه الثاني عشر مع انه اهل للترجمة .

ذكره العلامة الشهير الشيخ محمد السفاريني في شرح عقيدته ونقل عن تعليقه له
في اصول الدين (هي هذه) وقال عنه (خاتمة المحققين . والفضل المتأخرين)

وحكى الشيخ السفاريني المذكور في شرحه على منظومة الآداب ما خلاصته :
انه وقع نزاع بين العلامة الشيخ ابي المواهب مفتي الحنابلة وبين الشيخ عثمان صاحب
الترجمة بسبب مسألة التحرير اذا كان الظهور له في الثوب فحصل للثاني ضيق صدر
مع ما جبل عليه النجديون من الحدة فأوجب ذلك خروجه من الشام الى مصر
ولم يزل مستوطنها حتى توفي رحمه الله وقد كتب على هذه المسألة في عدة اماكن
منها شرحه على العمدة وحاشيته على المنتهى ثم حرر المسألة في رسالة مستقلة —
وقد نقل السفاريني بعض هذه الرسالة وانتصر للشيخ ابي المواهب في انه لا عبرة
لظهور حيث ابيح ما سدي بحريز والحلم بغيره قال — السفاريني ان هذا هو التحقيق
وان رأى الشيخ عثمان في اعتبار الظهور دقيق يوافق ما عللوا به .

وقد عرفنا من مشايخ المترجم الشيخ محمد الحلوتي المصري المتوفى سنة ١٠٨٨ فانه
كثيراً ما ينقل عنه في حاشية المنتهى — وهذه الحاشية وشرحه على عمدة الطالب
للشيخ منصور معروفان عند اهل المذهب وكل منها في مجلد وكانت وفاة المترجم
كما ذكر في مصر في اوائل القرن الثاني عشر فان قرينه ابا المواهب توفي
سنة ١١٢٦ رحمه الله تعالى .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نُسْتَعِينُ

الحمد لله العلي العظيم واجب الوجود ، الحي القيوم الدائم الباقي الملك المعبود ،
والصلاة والسلام على اشرف المرسلين ، سيدنا محمد الرسول المطاع الامين ، المبلغ عن
الله دينه القويم بقواطع الآيات والبراهين ، وعلى آله واصحابه البررة الكرام ، وتابعيهم
وتابعي تابعيهم من الأئمة الاعلام ، و بعد فهذه تعليقة لطيفة تشتمل على مسائل
من اصول الدين ، يفتنع بها ان شاء الله كثير من المبتدئين والمتوسطين ، على مذهب
الامام المبجل والخير المفضل ، ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل ، الشيباني رضي الله
عنه وارضاه وجعل الجنة منقلبه ومثواه ، رتبها على مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة
اسأل الله حسنها والقبول وبه استعين .

(المقدمة . في معرفة الله تعالى)

فنجب معرفة الله شرعاً بالنظر في الوجود والموجود على كل مكلف قادر وهو
اول واجب له تعالى ، واول نعم الله الدينية واعظمها - ان اقدره على معرفته ،
واول نعم الله الدنيوية الحياة العرية عن ضرر ، وشكر النعم واجب شرعاً وهو
اعترافه بنعمته على جهة الخضوع والاذعان وصرف كل نعمة في طاعته ، ويجب
الجزم بانه تعالى واحد فرد صمد عالم بعلم قادر بقدره مرید بارادة حي بحياسة
سميع بسمع بصير بصر متكلم بكلام - وبأنه تعالى ليس بجوهر ولا جسم ولا
عرض ولا يتخله الحوادث ولا يحل في حادث ولا ينحصر فيه فمن اعتقد او قال
ان الله تعالى بذاته في كل مكان او في مكان فكافر بل يجب الجزم بانه تعالى
بأن من خلقه ، فالله تعالى كان ولا مكان ثم خلق المكان وهو على ما عليه كان
قبل خلق المكان ، وكل شيء سوى الله وصفاته حادث والله سبحانه وتعالى
خلقه وأوجده وابتدأه من العدم وجميع افعال العباد كسب لم وهي مخلوقة لله

تعالى خيرا وشرا والعبد مختار . يسر في كسب الطاعة واكتساب المعصية
ومشينة الله تعالى وارادته ليست بمعنى عبثه ورضاه وسخطه وبغضه فيجب
ويرضى ما امر به فقط . وخلق كل شيء بشيئته .

(نشئة) الاسلام الاثبات بالشهادتين مع اعتقادهما والتزام الاركان
الخمس اذ نيت وتصدق الرسول فيما جاء به ، ومن جحد ما لا يتم
الاسلام بدونه او جحد حكما ظاهرا اجمع على تحريمه او حله اجماعا
قطعا او ثبت جزما كتحریم لحم خنزير او حل خبز ونحوهما كفر او فعل
كبيرة وهي ما فيه حد في الدنيا او وعيد في الآخرة او داوم على صغيرة وهي
ما عدا ذلك فسق ، والايمان عقد بالجنان وقول باللسان وعمل بالاركان ،
يزيد بالطاعة وينقص هو وثوابه بالعصيان ويقوى بالعلم ويضعف بالجهل
والغفلة والنسيان ويجوز الاستثناء فيه وقال ابن عقيل بسن والمراد لا على الشك
في الحال بل في امال او في قبول بعض الاعمال ونحو ذلك .

(الفصل الاول . في مسألة العلو)

فنقول وبالله التوفيق : مذهب سلف الامة وأئمتها — انهم يصفون الله تعالى
بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير
تكبير ولا تمثيل ، فيثبتون له ما اثبتته لنفسه من الاسماء والصفات وينزهونه عما
نزه عنه نفسه من مماثلة المخلوقات اثباتا بلا تمثيل وتنزيها بلا تعطيل قال الله
تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) فقله ليس كمثله شيء رداً على
المماثلة وقوله وهو السميع البصير رداً على المماثلة ، قال بعض العلماء المعطل يعبد
عدما والممثل يعبد صنما والمثبت المسلم يعبد رب الارض والسما ، وقد قال في
كتابه (أأنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي نور أم أنتم

من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا فستمعلمون كيف نذير) وثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال للجارية أين الله قالت في السماء قال من انا قالت انت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة . وهذا الحديث رواه مالك والشافعي واحمد بن حنبل ومسلم في صحيحه وغيرهم لكن ايس معنى ذلك ان الله في جوف السماء وان السموات تحصره وتجويه فان هذا لم يقله احد من صلب الامة واتمتها بل هم متفقون على ان الله فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته ، وقد قال مالك بن انس ان الله في السماء وعلمه في كل مكان ، وقالوا لعبد الله بن المبارك بماذا نعرف ربنا قال بأنه فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه وقال احمد بن حنبل كما قال هذا وهذا وقال الاوزاعي كنا والتابعون متوافقين اقر بان الله فوق عرشه ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته ، فمن اعتقد ان الله في جوف السماء او محصور بحاط به او مفتقر الى العرش او غير العرش من المخلوقات او ان استواءه على عرشه كاستواء المخلوق على كرسیه فهو ضال مبتدع جاهل ، ومن اعتقد انه ليس فوق السموات اله يبد ولا على العرش رب يصلي له ويسجد وان محمداً لم يرج به الى ربه ولا نزل القرآن من عنده فهو معطل فرعوني ضال مبتدع ، فان فرعون كذب موسى في ان ربه فوق السموات وقال (يا هامان ابن لي صرحاً لعلي ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى اله موسى واني لأظنه كاذباً) ومحمد صلى الله عليه وسلم صدق موسى في ان ربه فوق السموات فلما كان ليلة المعراج وعرج به الى الله تعالى وفرض عليه ربه خمسين صلاة ذكر انه رجع الى موسى وان موسى قال له ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لأمتك فان امتك لا تطيق ذلك . الحديث وهو في الصحيح ، فمن وافق فرعون وخالف موسى ومحمداً فهو ضال . قال نعيم بن حماد من شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه

قد كفر وليس ما وصف الله به نفسه او وصفه به رسوله تشبيهاً والله تعالى
قد فطر العباد عريهم وعجمهم على انهم اذا دعوا الله توجهت قلوبهم الى العلو
لا يقصدونه تحت ارجلهم ولذا قال بعض العارفين ما عارف بالله قط الا وجد في
قلبه قبل ان يتحرك لسانه معنى بطلب العلو ولا يلتفت بئنة ولا يسره ، والكلام
في هذا المقام وشبهه يتبين بذكر أصل أصيل وهو أن الكلام في الصفات فرع
الكلام في الذات فكما اتا ثبت له تعالى ذاتاً لا تشبه الدوات فكذا نقول في
صفاته انها لا تشبه الصفات فليس كعلمه علم أحد ، ولا كقدرته قدرة أحد ،
ولا كرحمته رحمة أحد ، ولا كاستواءه استواء أحد ، ولا كسمعه وبصره سمع
أحد ولا بصره ، ولا كتكليمه تكليم أحد ، ولا كتحليه تحلي أحد ، والله
سبحانه وتعالى قد اخبرنا أن في الجنة لحماً ولبناً وعسلآ وماءً وحريراً وذهباً ،
وقد قال ابن عباس ليس في الدنيا مما في الآخرة الا الأسماء فاذا كانت المخلوقات
الغائبة ليست مثل هذه المخلوقات المشاهدة مع اتفاقها في الاسماء فالغائقي أعظم علواً
ومباينة خلقه من مباينة المخلوقات اذا اتفقت الأسماء ، والاصل في هذا الباب أن
كل ما ثبت في كتاب الله او سنة رسوله وجب التصديق به مثل علو الرب واستواءه
على عرشه ونحو ذلك ، فما جاء في الكتاب والسنة وجب على كل مؤمن الايمان
به وان لم يفهم معناه وكذلك ما ثبت بانفاق سلف الامة وأئمتها (١) واما ما تنازع
فيه المتأخرون من الألفاظ المبتدعة في النفي والاثبات مثلاً قول القائل في جهة
او ليس في جهة وهو مخير او ليس بمخير ونحو ذلك من الالفاظ التي تنازع فيها
الناس وليس فيها نص لا عن الرسول ولا عن الصحابة والتابعين لم باحسان ولا
أئمة المسلمين فان هؤلاء لم يقل أحد منهم ان الله في جهة ولا قال هو ليس في

(١) من هنا الى آخر الفصل نقله العلامة السفاريني في شرح العقيدة عن

شيخ الاسلام ابن تيمية في التدمرية فواجهه من ١٧١ ج ١

جهة ولا قال هو متفيز ولا ليس بمتفيز بل ولا قال هو جسم او جوهر ولا قال
 ليس بجسم ولا جوهر فليس على احد بل ولا له ان يوافق احداً على اثبات لفظة
 من هذه الألفاظ او على نفيها حتى يعرف مراده . فان اراد حقاً قبل وان اراد
 باطلاً رد ، وان اشتمل كلامه على حق وباطل لم يقبل مطلقاً ولم يرد مطلقاً
 بل يوقف اللفظ و يفسر المعنى كما تنازع الناس في الجهة والتفيز وغيرهما ، فلفظ
 الجهة قد يراد به شيء موجود غير الله فيكون مخلوقاً كما اذا اريد بالجهة نفس
 العرش او نفس السموات ، وقد يراد بها ما ليس بموجود غير الله كما اذا اريد
 بالجهة ما فوق العالم ، فمن اراد اثبات الجهة الوجودية وجعل الله محصوراً في
 المخلوقات فهذا باطل ، ومن اراد اثبات الجهة العدمية واراد ان الله وحده فوق
 المخلوقات بآئن عنها فهذا حق وليس في ذلك ان الشيء من المخلوقات حصره ولا
 احاط به ولا علا عليه بل هو العالي عليها المحيط بها ، وكذلك لفظ التفيز ان اراد
 ان الله تحوزه المخلوقات فالله أعظم واكبر بل قد وسع كرسيه السموات والارض
 وان اراد انه منخاز عن المخلوقات أي مبين لها منفصل عنها ليس حالاً فيها فهو
 سبحانه كما قال ائمة السنة فوق سمواته على عرشه بآئن من خلقه .

(الفصل الثاني . في مسألة الكلام)

فقول : القرآن كلام الله نزل على محمد صلى الله عليه وسلم معجز بنفسه متعبد
 بتلاوته والكلام حقيقة الاصوات والحروف وان سمي به المعنى النفسي وهو نسبة بين
 مفردين قائمة بالتمكّم فحاز والكتابة كلام حقيقة ولم يزل الله تعالى متكبّراً
 كيف شاء واذا شاء بلا كيف يأمر بما شاء ويحكم ، هذا مذهب الامام احمد
 واصحابه امام اهل السنة بلا نزاع ومذهب الامام محمد بن اسماعيل البخاري
 امام المحدثين بلا دفاع وجهور العلماء ، قاله ابن مفلح في اصوله وابن قاضي الجبل ،

فقلنا معجز بنفسه أي مراد به الإعجاز كما أنه مقصود به بيان الأحكام والمواظ
وقص اخبار من قص في القرآن من الامم * دليل التحدي قوله (لئن اجتمعت
الاناس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) أي فأتوا بمثله ان ادعيت
القدرة فلما عجزوا فهداهم بعشر سور ثم بسورة ثم بمحدث مثله ، وقلنا متعبد بتلاوته
لتخرج الآيات المنسوخة اللفظ سواء بقي حكمها ام لا لأنها صارت بعد النسخ
غير قرآن لسقوط التعبد بتلاوتها ، وقلنا والكتابة كلام حقيقة — لقول عائشة
رضي الله عنها ما بين دفتي المصحف كلام الله ولأن من كتب صريح الطلاق
يقع عليه الطلاق ولو لم ينو على الصحيح ، وقلنا ولم يزل الله تعالى متكلماً كيف
شاء واذا شاء بلا كيف يأمر بما شاء ويحكم — لأن الله سبحانه وتعالى يتكلم
بمشيئته وقدرته بمعنى انه لم يزل متكلماً اذا شاء فان الكلام صفة كمال ومن يتكلم
اكل ممن لا يتكلم ومن يتكلم بمشيئته وقدرته اكل ممن لا يكون كذلك ، وقلنا
والكلام حقيقة الاصوات والحروف الخ — قال الامام الطوفي من الخاتبة انما كان
أي الكلام حقيقة في العبارة مجازاً في مدلولها لوجهين احدهما ان المتبادر الى فهم
اهل اللغة من اطلاق الكلام انما هو العبارة والمبادرة دليل الحقيقة . الثاني ان الكلام مشتق
من الكلم لتأثيره في نفس السامع والمؤثر انما هو العبارات لا المعاني النفسية نعم هي
مؤثرة للفائدة بالقوة والعبارة مؤثرة بالفعل فكانت اولى بأن تكون حقيقة وما
يؤثر بالقوة مجاز انتهى * وما يبطل القول بان القرآن هو المعنى النفسي وجوه كثيرة
احدها ان الله تحدى الخلق بالاتيان بمثله والتحدي انما وقع بالاتيان بمثل هذا
الكتاب بغير اشكال لأن ما في النفس لا يُدرى ما هو ولا يسمى سوراً ولا
حديثاً ولا يجوز ان يقال فأتوا بحديث مثل ما في نفس الباري ولأن المشركين
انما زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم افترى هذا القرآن ونقوله فرد الله عليهم
دعواهم بتحديثهم بمثل ما زعموا انه مفترى ومنقول دون غيره وهذا واضح لا

شك فيه . الثاني انهم سموه شعراً فقال الله تعالى (وما علمناه الشعر وما ينبغي له
 ان هو الا ذكر وقرآن مبين) ومن المعلوم انهم انما عنوا هذا النظم لأن الشعر كلام
 موزون فلا يسمى به معنى وما ليس بكلام فسماه الله تبارك وتعالى ذكراً وقرآناً
 مبيناً فلم يبق شبهة لذي لب في ان القرآن هذا النظم دون غيره . الثالث ان
 بعض الكفار زعم انه يقول مثله ومنهم من طلب تبديله ونهى بعضهم بعضاً عن
 صحابه وامروا بالغلو فيه ومن المعلوم اليقين ان هذا كله لا يتعلق الا بهذا الكتاب
 دون ما في النفس فان الكفار ما اعتقدوا ان في نفس الباري شيئاً يريدون تبديله
 او يزعمون انهم يقولون مثله ولا يبنون عن صحابه مع اشارتهم الى حاضر . الرابع
 ان الله سمى القرآن عربياً فقال (قرآنا عربيا غير ذي عوج) اي غير مخلوق .
 وحديثاً فقال (ذرني ومن يكذب بهذا الحديث) وانما يتعلق هذا الوصف باللفظ دون
 المعنى ، اشار الى هذه الالوجه شيخ الاسلام موفق الدين ابن قدامة صاحب المعنى
 في كتابه البرهان واطال رحمه الله تعالى ورضي عنه * قال الطوفي رحمه الله
 تعالى واما قوله تعالى (يقولون في انفسهم) فجاز لأنه انما دل على المعنى النفسي
 بالقرينة وهي قوله في انفسهم ولو اطلق لما فهم الا العبارة وكذلك كل ما جاء من
 هذا الباب انما يفيد مع القرينة ومنه قول عمر زورت في نفسي كلاماً ، واما
 قوله تعالى (وامروا قولكم او اجهروا به) فلا حجة فيه لان الاسرار خلاف الجهر
 وكلاهما عبارة عن ان يكون احدهما ارفع صوتاً من الآخر ، واما بيت الاخطل
 فيقال ان المشهور فيه « ان البيان لفي القواد » وبتقدير ان يكون كما ذكروا فهو
 مجاز عن مادة الكلام وهو التصورات المصححة له اذ من لم يتصور ما يقول لا
 يوجد كلاماً ثم هو مبالغه من هذا الشاعر في ترجيح القواد على اللسان .

ادلة السلف على كون الكلام حقيقة هو الاصوات والحروف الكتاب والسنة
 والاجماع ، اما الكتاب فنقول الله تعالى (وكلم الله موسى تكليماً) وقال

(وكله ربه) وقال (ومنهم من كلم الله) والتكليم هو ما يسمعه المتكلم ويصل
إلى سمعه والمسموع إنما هو الحروف والاصوات لا المعاني . وكذلك قوله تعالى
(واذا نادی ربك موسى) والنداء لا يكون إلا صوتاً وفي القرآن من هذا كثير .
وأما السنة فقول النبي صلى الله عليه وسلم (إذا تكلم الله بالوحي سمع صوتة
أهل السماء) وروى ذلك موقوفاً على عبد الله بن مسعود . وروى عبد الله بن
أحمد في كتاب الرد على الجهمية أنه قال يا ابت ان الجهمية يزعمون ان الله لا
يتكلم بصوت فقال كذبوا إنما يدورون على التعطيل ثم قال حدثني عبد الرحمن
ابن محمد الحاربي عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود
قال (إذا تكلم الله بالوحي سمع صوتة أهل السماء) قال أبو نصر النجاشي وما
في روايته إلا امام مقبول ، وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (يتخسر الله
الخلأثنى يوم القيامة في صعيد واحد فيناديهم بصوت رفيع غير قطيع) ذكره أبو
حذيفة اسحاق بن بشير في كتابه ، وروى انس ان النبي صلى الله عليه وسلم
ذكر أهل الجنة (اذا رأوا ربهم تبارك وتعالى فيناديهم بلذاته صوتة) وقال علي
الله عليه وسلم (من قرأ القرآن فأعرب به فله بكل حرف عشر حسنة) وفي قراءة
فلن فيه فله بكل حرف حسنة) قال الموفق في البرهان حديث صحيح .

وأما الاجماع فأنهم مجمعون على ان موسى سمع كلام الله تعالى بنبر وأصطمة
والصوت هو ما يسمع ، وروى عن الصحابة رضي الله عنهم اجمعين اضافة الصوت
إلى الله تعالى من غير تكثير من احد منهم كما تقدم عن ابن مسعود وغيره ، وجاء
في الخبر ان بني اسرائيل قالوا يا موسى سمع صوت ربك قال انه لا شيء له ،
وقال ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما اعراب القرآن احب الينا من حفظ بعض
حروفه ، وسئل علي رضي الله عنه من الجنب هل يقرأ القرآن قال لا ولا حرفاً ،
وعنه انه قال من كفر بحرف من القرآن فقد كفر به كله ، وقال ابن مسعود ما من

مؤمن يقرأ حرفاً من القرآن ولو شئت لقلت اسماً تاماً ولكن حرفاً الا كتب
الله تعالى له عشر حسنات ، واجمعوا على ان من جحد سورة من القرآن او آية
او كلمة او حرفاً متفقاً عليه انه كافر قال ابو نصر السجستاني هذه حجة قاطعة
انه حروف قاله في البرهان .

فان قيل الصوت لا يكون الا من حرفين والحروف انما تكون من مخارج ولا
يوصف الله بذلك فالجواب من وجوه * احدها ان يقال من اين علمتم هذا فان
قالوا لأنها في حقنا كذلك فكذلك في حق الله قياساً له علينا قلت هذا خطأ
واضح فان الله تعالى لا يقاس على خلقه ولا يشبه بهم ولا تشبه صفاته بصفاتهم ومن
فعل ذلك كان مشبهاً خالاً * الثاني ان هذا باطل فان الله قال (وتكلمنا ايديهم
وتشهد ارجلهم - وقالوا الجلود لم تشهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء)
واخبر ان السموات والارض قائما (اتبنا طائمين) ، واخبر النبي صلى الله عليه
وسلم ان حجراً كان يسلم عليه وان الذراع المسحومة كلمته وقال ابن مسعود كنا
سمع نسيب الطام وهو يؤكل ولا خلاف في ان الله قادر على انطق الحجر
الاحمر بغير مخارج ولا ادوات * الثالث انه يلزمهم ان يقولوا في سائر صفات الله
تعالى كذلك فيقولوا ان العلم لا يكون الا بقلب والبصر لا يكون الا من حدقة والسمع
لا يكون الا من اخراق فان طردوا ذلك في الصفات صاروا مجسمين كافرين وان
نفوا صاروا معطلين وان اثبتوها من غير ادوات لزمهم اثبات هذه الصفة والا فما
الفرق ، وقال الغزالي من احال مماع موسى كلاماً ليس بحرف ولا صوت فليحل
يوم القيامة رؤية ذات ليست بجسم ولا عرض انتهى . قال الطوفي في كل هذا
تكلف وخروج عن الظاهر بل عن القاطع من غير ضرورة الى خيالات لاغية واوهام
متلاشية وما ذكره معارض بان المعاني لا تقوم شاهداً الا بالاجسام فان اجازوا
معنى قيام بالذات القديمة وليست جسماً فليجيزوا خروج صوت من الذات القديمة

وليس جسمًا اذ كلا الامرين خلاف الشاهد ومن احال كلامًا لفظيًا من غير جسم فليحل ذاتًا صرئية من غير جسم ولا فرق انتهى ، وقال الحافظ ابو نصر السجستاني لو كان الكلام غير حرف وكات الحروف عبارة عنه لم يكن بد لأن يحكم لتلك العبارة بحكم اما ان يكون احدها في صدر او لوح او انطق بها بعض عبيده فتكون منسوبة اليه فيازم من بقول ذلك ان يفصح بما عنده في السور والآي والحروف هي عبارة جبريل او محمد عليهما الصلاة والسلام .

تسمة . قال الحافظ ابن حجر العسقلاني والذي استقر عليه قول الاشعري ان القرآن كلام الله غير مخلوق مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقروء بالالسنه ، قال تعالى (فاجره حتى يسمع كلام الله) وفي الحديث (لا تسافروا بالقرآن الى ارض العدو كراهة ان يناله العدو) وليس المراد ما في الصدور بل ما في المصحف واجمع السلف على ان الذي بين اليدين كلام الله انتهى ، ولما صاحب المواقف عضد الدين رحمه الله تعالى مقالة مفردة في تحقيق كلام الله تطابق ما نقله ابن حجر وقد ذكرها السيد الشريف في شرح الموائف - فقد ظهر ان الشيخ ابا الحسن الاشعري موافق للامام احمد رحمه الله تعالى في مسألة الكلام وان ما روي عنه مخالفًا لذلك فهو غلط من الناقل او جهل بما استقر عليه قول الاشعري وقد اتى التاج السبكي في الطبقات في ترجمه أبي الحسن الاشعري باصرح من ذلك فراجع ان شئت والله اعلم (١)

(١) نقل العلامة السفاريني في شرح عقيدته مقالة الامام الاشعري عن كتابه الابانة في اصول الديانة وهي (فان قال قائل قد انكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فعرفونا قولكم الذي به نقولون ، وديانتكم التي بها ندينون ، قيل له قولنا الذي به نقول وديانتنا التي بها ندين التمسك بكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وما روي عن الصحابة -

(الفصل الثالث : في قواعده نافذة ان شاء الله تعالى)

الاولى ان يقال القول في بعض الصفات كالقول في بعض ، فان كان المخاطب من يقر بان الله حي يحياة علم يعلم قادر بقدره سميع بسمع بصير ببصر متكلم بكلام مرشد بارادة ويجعل ذلك كله حقيقة وينازع في محبته ورضاه وغضبه وكراهته فيجعل ذلك مجازاً وبفسره اما بالارادة واما ببعض المخلوقات من الذم والعقوبات قيل له لا فرق بين ما نفيته وبين ما اثبتته بل القول في احدهما كالقول في الآخر ، فان قلت ارادته مثل ارادة المخلوقين فكذلك محبته ورضاه وغضبه وهذا هو التمثيل ، وان قلت له ارادة تليق به كما ان للمخلوق ارادة تليق به ، قيل لك وكذلك له محبة تليق به وللمخلوق محبة تليق به ، وله رضى وغضب يليق به وللمخلوق رضى وغضب يليق به ، فان قال الغضب غليان دم القلب للانتقام قيل له والارادة ميل النفس الى جلب منفعة ودفع مضرة ، فان قلت هذه ارادة المخلوق قيل لك وهذا غضب المخلوق ، وكذلك يلزم بالقول في كلامه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته (٢) وان كان المخاطب من ينكر الصفات ويقر بالاسماء كما تنزي الذي يقول انه حي علم قدير وينكر ان يتصف بالحياة والعلم والقدره قيل له لا فرق بين اثبات الاسماء

— والتابعين وائمة الحديث فتحن بذلك معتصمون ، وبما كان عليه الامام احمد بن حنبل نصر الله وجهه قائلون ، ولما خالف قوله مجابون ، لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل ، الذي ابان الله تعالى به الحق عند ظهور الضلال واوضح به المنهاج وقمع به المبتدعين ، فرحمه الله عليه من امام مقدم ، وكبير مقرب ، وعلى جميع ائمة المسلمين ، انتهت مقالة الاشعري المنزه بها .

(٢) من اول المصل الى هنا قاله الشيخ السفاريني عن شيخ الاسلام في التدمرية

وبين اثبات الصفات فانك ان قلت اثبات الحياة والعلم والقدرة يقتضي تشبيهاً او تجسيمياً لأننا لا نجد في الشاهد متصفاً بالصفات الا ما هو جسم قيل لك ولا نجد في الشاهد ما هو مسحى ، حي ، عليم ، قدير ، الا ما هو جسم ، فان نفيت ما نفيت لكونك لم تجد في الشاهد الا الجسم فأخف الاسماء بل وكل شيء كذلك لانك لا تجد في الشاهد الا الجسم .

الدائية : ان الله سبحانه موصوف بالاثبات والنفي ، فالاثبات كاخبار أنه بكل شيء عليم وأنه مسمي بصير ونحو ذلك ، والنفي كقوله تعالى « لا تأخذه سنة ولا نوم » وينبغي ان يعلم ان النفي ليس فيه مدح ولا كمال الا اذا تضمن اثباتاً لأن النفي المحض عدم محض والعدم المحض ليس بشيء وما ليس بشيء هو كما قيل ليس بشيء فضلاً عن ان يكون مدحاً او كمالاً ، ولأن النفي المحض يوصف به المعدم والممتنع وهما لا يوصفان بمدح ولا كمال ، ولهذا كان عامة ما وصف الله به نفسه من النفي متضمناً لاثبات مدح كقوله تعالى « الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم » الآية ، فنفي السنة والنوم تضمن كمال الحياة والقيام فهو مبين لكمال انه الحي القيوم ، وكذلك قوله « ولا يؤده حفظهما » اي لا يكرهه ولا يشغله وذلك مستلزم لكمال قدرته وقامها بخلاف المخلوق القادر اذا كان يقدر على الشيء بنوع كلفة ومشقة فان هذا نقص في قدرته وعيب فيها ، وكذلك قوله تعالى « لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض » فان نفي التعزب مستلزم اكماله بكل ذرة في السموات والارض وكذلك قوله تعالى « ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مستان لغوب » فان نفي مس اللغوب الذي هو التعب والاعياء دال على كمال القدرة ونهاية القوة بخلاف المخلوق الذي يلحقه على مس التعب والكلال ما يلحقه ، وكذلك قوله تعالى « لا تدركه الابصار » انما نفي الادراك

الذي هو الاحاطة كما قاله اكثر العلماء ولم ينف مجرد الروية لأن المعدوم لا يرى وليس في كونه لا يرى مدح اذ لو كان كذلك لكان المعدوم مدوحاً وانما المدح في كونه لا يحاط به ، واذا علم هذا كان في نفى الادراك من اثبات عظمتها ما يكون مدحاً وصفة كال و كان ذلك دالاً على اثبات الروية مع عدم الاحاطة لا على نفياها ، وهذا هو الحق الذي اتفق عليه سلف الأمة وائتمها قاله الشيخ في التدمرية .

الثالثة : ان كثيراً من الناس يتوهم في بعض الصفات أو كثير منها أو اكثرها او كلها انها تماثل صفات المخلوقين ثم يريد ان ينفي ذلك الذي فهمه فيقع في انواع من الحمازير احدها كونه مثل ما فهمه من النصوص بصفات المخلوقين وظن ان مدلول النصوص هو التمثيل ، الثاني انه اذا جعل ذلك مفهوماً وعطله بقيت النصوص معطلة عما دلت عليه من اثبات الصفات الثلاثة بالله فيبقى مع جنباته على النصوص وظنه ^{شيئاً} الذي ظنه بالله ورسوله حيث ظن ان الذي يفهم من كلامها هو التمثيل الباطل ، فقد عطل ما اودع الله ورسوله في كلامها من اثبات الصفات لله والمعاني الالهية الثلاثة بجلالة الله ، الثالث انه ينفي تلك الصفات عن الله بغير علم فيكون معطلاً لما يستحقه الرب سبحانه وتعالى قاله الشيخ رحمه الله ايضاً .

(الخاتمة)

من تحقيق التوحيد ان يعلم ان الحقوق ثلاثة حق لله لا يشاركه فيه مخلوق وحق لرسوله صلى الله عليه وسلم وحق مشترك بينهما ، فاما حق الله تعالى وحده فكالعبادة والتوكل والخوف والخشية والتقوى والانابة والرجاء والاستمانة قال الله تعالى (فلا تدع مع الله الهاً آخر) وقال الله تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين) وقال تعالى (ومن يطع الله ورسوله ويجتنب الله ويتق الله فاولئك هم الفائزون) فاثبت الطاعة لله

والرسول وأثبت الخشية والتقوى لله وحده وقال تعالى (فلا تخافوهم وخافون ان كنتم
 موءمنين) ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم (لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن
 قولوا ما شاء الله ثم ما شاء محمد) وهذا لان مشيئة الله ليست مستلزمة لمشيئة احد
 من العباد ، ولا مشيئة احد من العباد مشيئة الله ، بل ما شاء الله كان وان
 لم يشأ الناس . وما شاء الناس لم يكن ان لم يشأ الله .

واما حق الرسول صلى الله عليه وسلم المختص به فكان التعزيز والتوقير والاتباع
 والالتزام لحكمه قال تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
 ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) وقال تعالى (قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وامثال ذلك .

واما الحق المشترك بين الله ورسوله فكان المحبة والايمان والتصدق والطاعة
 قال تعالى (من يطع الرسول فقد اطاع الله) وقال تعالى (والله ورسوله
 احق ان يرضوه) وقال تعالى (قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واهواؤكم
 وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن
 ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى ما كنتم
 تروون) ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته من يطع الله ورسوله
 فقد رشد ومن يعصها فانه لا يضر الا نفسه ولن يضر الله شيئا ، وقد
 اشار الى هذه الامور الثلاثة العلامة ابن القيم في نونيته بقوله :

الله حق لا يكون لغيره	ولعبده حق هما حقان
لا تجعلوا الخلقين حقا واحدا	من غير تمييز ولا فرقان
فالحج للرحمن دون رسوله	وكذا الصلاة وذبح ذي القربان
وكذا السجود ونذرنا ويمينا	وكذا متاب العبد من عصيان
وكذا التوكل والابانة والتقى	وكذا الرجاء وخشية الرحمن

وكذا العبادة واستعاننا به اياك نعبد ذان توحيدان
وعليهما قام الوجود بأسره دنيا واخري حبذا الركنان
وكذلك التسبيح والتهليل والتكبير ببر حق المنان الهيبان
لكنما التعزير والتوقير ق للرسول بمقتضى القرآن
والحب والايمان والتصدق لا يختص بل حقان مشتركان
هذي تفاصيل الحقوق ثلاثة لا تجعلوها يا اولي العرفان^(١)

قال جامعنا هذا آخر ما تيسر جمعه ، اسأل الله العظيم ان يعم نفعه ، وان
يجعله خالصا لوجهه الكريم ، مقربا لديه في جنات النعيم ، والحمد لله الذي
بنعمته تم الصالحات ، والصلاة والسلام على سيد السادات ، وعلى آله واصحابه
اولي الفضل والكرامات ، صلاة وسلاماً دائمين مادامت الارض والسموات ،

تم قل هذه النسخة عن نسخة بخط العلامة المجد الكبير

رحمه الله مؤرخة في غرة جمادى الثانية سنة ١٢٢٣

وذلك بقلم الحفيظ محمد جميل الشطي في

غرة جمادى الاولى سنة ١٣٥٠

(١) هذه الايات هي من نونية الامام ابن القيم التي سماها الكافية
الشافية في الانتصار للفرقة الناجية وهي مطبوعة بالهند سنة مجلد لطيف
ويوجد في مكتبتنا شرح عليها في مجلدين ضخمين لعلامتنا السفاريني وهو غير
مطبوع ومن اطلع على مثل هذا الكتاب بما حواه من كلام امثال ابن
قدامة وابن تيمية والطوفي يجوز بان الخنايلة لم يبقوا لخصومهم حجة ولم يذروا
لاعدائهم شبهة رحمهم الله وجزاهم عن الاسلام خيراً كثيراً .

وهذه هي عقيدة العلامة للشهير الشيخ محمد السفاريني المتوفى سنة ١١٨٨
رحمه الله تعالى آمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله القديم الباقي	مقدر الآجال والارزاق ^(١)
حي طليم قادر موجود	قامت به الاشياء والوجود
دلت على وجوده الحوادث	سبحانه فهو الحكيم الوارث
ثم الصلاة والسلام سرمدا	على النبي المصطفى كنز الهدى
والله وصحبه الابرار	معادن التقوى مع الاسرار
وبعد فاعلم ان كل العلم	كالفرع للتوحيد فاسمع نظمي
لانه العلم الذي لا يتبني	لعافل لفهمه لم يبتغ
فيعلم الواجب والحالا	كجائز في حقه تعالى
وصار من عادة اهل العلم	ان يمتنوا في سبر ذا بالنظم
لانه يسهل للحفظ كما	يروق للسمع ويشفي من ظما
فن هنا نظمت لي عقيدة	أرجوزة وجيزة مفيدة

(١) وفي أكثر النسخ مسبب الاسباب والارزاق

نظمها في سلكها مقدمه
 وسمتها بالدرة المضيه
 على اعتقاد ذي السداد الحنبلي
 خبر الملا فرد العلا الرباني
 قاله امام اهل الأثر
 سقى ضرباً حله صوب الرضا
 وحله وسائر الأئمه
 وست ابواب كذاك خاتمة
 في عقد اهل الفرقه المرضيه
 امام اهل الحق ذى القدر العلي
 رب الحجى ماحي الدجى الشيباني
 فمن نحى مناه فهو الأثري
 والعفو والغفران ما نجم احدا
 منازل الرضوان اعلى الجنة^(١)

❦ المقدمة في ترجيح مذهب السلف ❦

اعلم هديت انه جاء الخبر
 بأن ذي الامه سوف تفرق
 ما كان في نهج النبي المصطفى
 وليس هذا النص جزمياً يعتبر
 فاثبتوا النصوص بالنزيه
 فكل ما جاء من الآيات
 من الاحاديث ثمره كما
 عن النبي المقتنى خير البشر
 بضعاً وسبعمين اجتقداً والمحق^(٢)
 وصحبه من غير زيغ وجفا
 في فرقة الاعلى اهل الأثر
 من غير تعطيل ولا تشبيه
 أوصح في الأخبار عن ثقات
 قد جاء فسمع من نظامي واعلم

(١) وحله اي احله (٢) والمحق مبتدأ وما بعده خبره

ولا نرد ذاك بالعقول أقول مفتر به جهول
 فعمدنا الاثبات يا خليلي من غير تعطيل ولا تمثيل
 فكل من اول في الصفات كذاته من غير ما اثبات
 فقد تعدي واستطال واجترى وخاض في بحر الهلاك واقترى
 الم تر اختلاف اصحاب النظر فيه وحسن ما نحاه ذوالأثر
 فانهم قد افتدوا بالمصطفى وصحبه فاقنم بهذا وكفى

﴿ ابواب الاول في معرفة الله تعالى ﴾

اول . واجب على العبيد معرفة الاله بالتسديد
 بأنه واحد لا نظير له ولا شبه ولا وزير
 صفاته كذاته قديمه اسمائه ثابتة عظيمه
 لكنها في الحق توفيقية لنا بذات أدلة وفيه
 له الحياة والكلام والبصر سمع ارادة وعلم واقتدر
 بقدره تعلقت بمكن كذا ارادة في واستبين
 والعلم والكلام قد تعلقا بكل شيء يا خليلي مطلقا
 وسمعه سبحانه كالبصر بكل مسدوع وكل مبصر
 وان ما قد جاء مع جبريل من محكم القرآن وال تنزيل^(١)

(١) لا يوجد لفظ قد في اكثر النسخ ولعل اثباتها اولي

كلامه سبحانه قديم
وليس في طرق الوردى من اصله
وليس زينا بجوهر ولا
سبحانه قد استوى كما ورد
فلا يحيط علمنا بذاته
فكل ما قد جاء في الدليل
من رحمة ونحوها كوجهه
وعينه وصفة النزول
فسائر الصفات والافعال
لكن بلا كيف ولا تمثيل
فرما كما انت في الذكر
ويستحيل الجهل والعجز كما
فكل نقص قد تعالى الله
وكل ما يطلب فيه الجزم
لأنه لا يكتفى بالظن
وقيل يكفي الجزم اجماعاً بما

اعني الوردى بالنص يا عليم
ان يستطيعوا سورة من مثله
عرض ولا جسم تعالى ذوالجلل^(١)
من غير كيف قد تعالى ان يحد
كذلك لا ينفع عن صفاته
فثبت من غير ما تمثيل
ويده وكل ما من نهجه
وخلقه فاحذر من النزول
قديمة لله ذي الجلال
رغماً لأهل الزبغ والتعطيل
من غير تأويل وغير فكر
قد استحال الموت حقاً والحي
عنه فيما بشري لمن والاء
فمنع التقليد بذاك حتم
لذي الحجة في قول أهل الفن
يطلب فيه عند بعض العلماء

(١) تنسكن الرأى في عرض للضرورة

فالمجازمون من عوام البشر فسلمون عند أهل الأثر

❦ الباب الثاني في الأفعال المخوفة ❦

وسائر الأشياء غير الذات	وغير ما الأسماء والصفات
مخلوقة لربنا من العدم	وخل من اثني عليها بالندم
وربنا يخلق باختيار	من غير حاجة ولا اضطرار
لكنه لا يخلق الخلق سدى	كما أتى في النص فاتبع الهدى
أفعالنا مخلوقة لله	لكنها كسب لنا يالاهي
وكل ما يفعله العباد	من طاعة أو ضدها مراد
لربنا من غير ما اضطرار	منه لنا فافهم ولا تمار
وجاز للولي يعذب الوزى	من غير ما ذنب ولا جرم جرى
فكل ما منه تعالى مجل	لأنه عن فعله لا يسأل
وان يثب فانه من فضله	وان يعذب فبسحق عدله
فلم يجب عليه فعل الاصلح	ولا المصالح ويح من لم يفلح
فكل من شاء هداه يهتدي	وان يرد ضلال عبد يعتد
والرزق ما ينفع من حلال	أو ضده فحل عن المحال
لانه رازق كل الخلق	وليس مخلوق بغير رزق

ومن يموت بقتله من البشر
ولم يفت من رزقه ولا الأجل
او غيره فبالقضاء والقدر
شيء فدع اهل المضلال والخطل

❖ الباب الثالث في الامام ❖

وواجب على العباد طرا
ويفعلوا الفعل الذي به امر
ارث يعبدوه طاعة وبراً
حتماً ويتركوا الذي عنه زجر
وكل ما قدر او قضاء
فواقع حتماً كما قضاء
وليس واجب على العبد الرضى
بكل مقضي ولكن بالقضاء
لأنه من فعله تعالى
وذاك من فعل الذي تعالى
ويفسق المذنب بالكبيرة
كذا اذا اصر بالصغيرة
لا يخرج المرء من الايمان
بموبات الذنب والعصيان
وواجب عليه ان يتوبا
من كل ما جر عليه حوبا
ويقبل المولى بمحض الفضل
من غير عبد كافر منفصل
ما لم يتب من كفره بضده
فيرتجم عن شركه وضده
ومن يموت ولم يتب من الخطا
فان يشأ يعفو وان شاء اتقم
فأمره مفوض لذي العطا
وقيل في الدروز والزنادقة
وان يشأ اعطى واجزل النعم
وكل داع لا بداع يقتل
وسائر الطوائف المناققة
كن تكرر نكته لا يقبل

لأنه لم يُد من إيمانه
 كملحدٍ وساحرٍ وساحرة
 قلت واددت دلائل الهدى
 فانه اذاع من اسرارهم
 وكان للدين القويم فاصراً
 فكل زنديق وكل مارق
 اذا استبان نصحه للدين
 الا الذي اذاع من لسانه
 وهم على نياتهم في الآخرة
 كما جرى للميلابوني اهتدى
 ماكان فيه الهتك عن استارهم
 فصار منا باطنياً وظاهراً
 وجاحداً وملحدٍ منافق
 فانه يقبل عن يمين

❦ فصل في الكلام على الإيمان ❦

إيماننا قول وقصد وعمل
 ونحن في إيماننا نستثني
 تتابع الاختيار من اهل الاثر
 ولا نعل إيماننا مخلوق
 فانه يشمل للصلاة
 ففعلنا نحو الركوع محدث
 ووكل الله من الكرام
 فيكتبان كل افعال الوري
 تزيده التقوى وينقص بالزال
 من غير شك فاستتم واستبين
 وتقتنى الآثار لا اهل الاثر
 ولا قديم هكذا مطلق
 ونحوها من سائر الطاعات
 وكل قرآن قديم فابحيوا
 اثنين حافظين للأوام
 كمااتي في النص من غير امترا

❖ الباب الرابع في السمعات ❖

وكل ما صح من الاخبار أو جاء في النزيل والآثار
من فتنة البرزخ والقبور وما أتى في ذا من الامور
وأن ارواح الوري لم تعدم مع كونها مخلوقة فاستفهم
فكل ما عن سيد الخلق ورد من امر هذا الباب حق لا يرد^(١)

❖ فصل في اشراط الساعة ❖

وما أتى في النص من اشراط فكله حق بلا شطاط
منها الامام الخاتم القصيح محمد المهدي والمسيح
وانه يقتل للدجال ياب لنـي خلـ عن جدالي
وامرجوج وما جوج اثبت^(٢) فانه حق كهدم الكعبة
وان منها آية الدخان وانه يذهب بالقرآن
ظلمع شمس الافق من دبور كذات اجباد على المشهور
وآخر الايات حشر النار كما أتى في محكم الاخبار
فكلها صحت بها الاخبار وسطرت آثارها الاخبار

(١) هذا البيت خبر البيت الاول (٢) توصل همزة اثبت للضرورة ومفعولها امر

❦ فصل في امر المعاد ❦

واجزم بأمر البعث والنشور	والمشر جزما بعد نفخ الصور
كذا وقوف الخلق للحساب	والصحف والميزان لأثواب
كذا المصراط ثم حوض المصطفى	فيا هنا لمن به نال الشفا
عنه يذاد المفترى كما ورد	ومن نحاسيل السلا لم يُرد
فكن مطيعا واقف اهل الطاعة	في الخوض والكوثر والشفاء
فانها ثبته للمصطفى	كغيره من كل ارباب الرفا
من عالم كالرسل والابرار	سوى التي خصت بذى الأنوار

❦ فصل في الجنة والنار ❦

وكل انسان وكل جنة	في دار نار او نعيم جنة
همام صير الخلق من كل الورى	فالنار دار من تعدى واقتري
ومن عصى بذنبه لم يخلد	وان دخله ^(١) بابوار الممتدي
وجنة النعيم الأبرار	مصونة عن سائر المكفار
واجزم بان النار كالجنة في	وجودها وانها لم تصاف

(١) وفي بعض النسخ وان يردّها

فنسأل الله التميم والنظر
فانه يُنظر بالأبصار
لانه سبحانه لم يحجب
الا عن الكافر والمكذب

❦ الباب الخامس في ذكر النبوة ومعلقاتها ❦

ومن عظيم منة السلام
ان ارشد الخلق الى الوصول
وشرط من اكرم بالنبوة
ولا ثل رتبة النبوة
لكنها فضل من المولى الأجل
ولم تزل فيما مضى الأنبياء
حتى أتى بالحنم الذي ختم
وخصه بذلك كالمقام
ومعجز القرآن كالمعراج
فكم جاء ربه وفضله
ومعجزات خاتم الأنبياء
منها كلام الله ومعجز الوري
ولطبه بسائر الانام
مينا للحق بالرسول
حرية ذكورة كقوة
بالكسب والتهذيب والفتوة
لمن يشا من خلفه الى الأجل
من فضله تأتي لمن يشاء
به وأعلانا على كل الامم
وبشه لسائر الانام
حقا بلامين ولا اعوجاج
وخصه سبحانه وخوله
كثيرة تجل عن احصائي
كذا انشقق البدر من غير امتر

﴿ فصل في فضيلة نبينا واولي العزم وغيرهم ﴾

وافضل العالم من غير امترا	نبينا المبعوث في ام القرى
وبعدہ الافضل اهل العزم	فالرسل ثم لايها بالمزم
وان كل واحد منهم سليم	من كل ما نقص ومن كفر عصم
كذلك من اهلك ومن خيانه	لوصفهم بالصدق والامانة
وجائز في حق كل الرسل	النوم والنكاح مثل الاكل

﴿ فصل في ذكر الصعابة الكرام ﴾

وليس في الامة بالتحقيق	في الفضل والمعروف كالصديق
وبعدہ الفاروق من غير امترا	وبعدہ عثمان فانك المرا
وبعد فالفصل حقيقة فسمع	مني نظامي للبعين الأتزع
بجدل الأبطال ماضي العزم	مفرج الوجل وافي الحزم
وافي الندى مبدي المدي مردي العدى	مجلي الصدى ياربيل من فيه اعتدى
فحبه كحبهم حتما وجب	ومن تعدى او قلا فقد كذب
وبعد فالافضل باقي العشرة	فاهل بدر ثم اهل الشجرة
وقبل اهل أحد المقدمة	والاول أولى ^(١) لانصوص المحكمة

(١) تنقل النكتة في همزة اولي الى لام الاول وتوصل الهمزة لضرورة الوزن

وعائشة في العلم مع خديجة
 وليس في الأمة كالصحابه
 فأنهم قد شاهدوا المختارا
 وجاهدوا في الله حتى بالنا
 وقد اتى في محكم التنزيل
 وفي الاحاديث وفي الآثار
 ما قدرنا من ان يحيط نظمي
 واحذر من الخوض الذي قد يري
 فانه عن اجتهاد قد صدر
 وبعدهم فلنأبهمون اخرى

في السبق فانهم نكتة النتيجة
 في الفضل والمعروف والاصابة
 وما ينو الاسرار والانوارا
 دين الهدى وقد سما الأديانا
 من فضلهم ما يشفي "من غليل
 وفي كلام القوم والأشعار
 عن بعضه فاقنم وخذ علم
 بفضلهم مما جرى لوتدري
 فاسلم اذل الله من لم هجر
 بالفضل ثم تابهم طرا

❦ فصل في ذكر كرامات الاولياء واتباعها ❦

وكل خارق أتى عن صالح
 فانها من الكرامات التي
 ومن نفاها من ذوي الضلال

من تابع لشرعنا وناصح
 بها نقول فاقف اللادلة
 فقد اتى في ذلك بالمعال

لأنها شهيرة ولم تزل في كل عصر ياشقأ أهل الزلال
وعندنا نفضل اعيان البشر على ملاك ربنا كما اشتهر
قال^(١) ومن قال سوى هذا افتري وقد تعدى في المقال واجتري

❦ الباب السادس في ذكر الامامة ومنعقلها ❦

ولا غني لأمة الاسلام في كل عصر كان عن امام
يذب عنها كل ذي جحود ويهتني بالغزو والحدود
وفعل معروف وترك منكرو ونصر مظلوم وقم كافر
واخذ مال الفبي والخراج ونحوه والصرف في منهاج
ونصبه بالنص والاجماع وقهره فحل عن الخداع
وشرطه الاسلام والحرية عدالة سمع مع الدرية
وان يكون من قریش عالما مكلفا ذا خبرة وحاكما
وكن مطيعا امره فيما امر مالم يكن بمنكر فيحتذر

❦ فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ❦

واعلم بان الامر والنهي معا فرضا كفاية على من قد وعى
وان يكن ذا واحدا تعينا عليه لكن شرطه ان يأمننا

فاصبر وزل^(١) باليد واللسان
ومن نهي عماله قد ارتكب
لمنكر واحذر من النقصان
فقد اتى بما به يقضى العجب
فلو بدا بنفسه فذاذها
عن غيرها لكان قد افادها

— ❦ الظاهرة ❦ —

مدارك العلوم في العيان
وقال قوم عند اصحاب النظر
محصورة في الحد والبرهان
فالحد وهو اصل كل علم
وصف محيط كاشف فانهم
وشروطه طرد وعكس وهوان
انبا عن الدوات فالتام استبين
وان يكن بالجنس ثم الخاصه
فذلك رسم فانهم المحاصه^(٢)
وكل معلوم بحس وحجي
فان يقم بنفسه فجوهه
والجسم ما اُلف من جزئين
فصاعدا فاترك حديث المين
ومستحيل الذات غير ممكن
وضده ماجاز فاسم زكني
والضد والحلاف والتقيض
والمثل والغير ان مستفيض
وكل هذا علمه محقق
فلم نطال به ولم نتحقق^(٣)

(١) اي ازل (٢) بالتخفيف للضرورة (٣) من التحقيق، هو التحسين

والحمد لله على التوفيق
 مهلما لمتفتى الحديث
 لا اعطني بغير قول السلف
 ولست في قولي بذنا مقلدا
 صلى عليه الله ما قطر نزل
 وما انجلي بهديه الديحور
 وآله وصحبه اهل الوفا
 وتابع وتابع للتابع
 ورحمة الله مع الرضوان
 تهدي مع التبجيل والانعام
 أئمة الدين هداة الأمة
 لاسما احمد والنعمان
 من لازم لكل ارباب العمل
 ومن نحا لسبلهم من الوري
 هدية مني لارباب السلف
 خذها هديت واقفني نظامي
 لمنهج الحق على التحقيق
 والنص في القديم والحديث
 موافقا ائمتي وساني
 الا النبي المصطفى مبدى الهدى
 وما تعانى ذكره من الازل
 وراقت الاوقات والدهور
 معادن التقوى وبذوع الصفا
 خير الوري حقا بنص الشارع
 والبر والتكريم والاحسان
 مني لثوى عصمة الاسلام
 اهل النقي من سائر الأئمة
 ومالك محمد الصنوان
 تقليد خبر منهم فاسمع تغل
 مادارت الافلاك وانجم سري
 مجازيا للخوض من اهل الخلف
 تفز بما املت والسلام

وهذه عقيدة الامام ابي بكر ابن ابي داود صاحب السنن السجستاني المتوفى
ببغداد سنة ٣١٦ رحمه الله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ولا تك بدعيا لعلاك تفلح	تلك مجبل الله وانبع الهدى
انت عن رسول الله تنجو وترج ^(١)	ودن بكتاب الله والسنن التي
بذلك دان الاتقياء وافصحوا	وقل غير مخلوق كلام مليكننا
كما قال اتباع لهم واسجدوا ^(٢)	ولا تك في القرآن بالوقوف قائلاً
فان كلام الله باللفظ يوضح	ولا تقل القرآن خلق قراءة
كما البدر لا يخفى وربك اوضح	وقل يتجلى الله للخلق جرة
وليس له شبه تعالى المسيح	وليس بمولود وليس بوالد
بمصدق ما قلنا حديث مصحح	وقد ينكر الجهمي هذا وعندنا
فقل مثل ما قد قال في ذلك نفع	رواه جرير عن مقال محمد
وكلنا يديه بالفواصل ننفخ ^(٣)	وقد ينكر الجهمي ايضاً بينه
بلا كيف جل الواحد المتمدح	وقل ينزل الجبار في كل ليلة

(١) وفي بعض النسخ والسنة (٢) وفي بعض النسخ واسمحو (٣) وفي بعض النسخ انفع

فنفرج ابواب السماء ونفتح
 ومستنح خيراً ورزقاً فامنع
 الا خاب قوم كذبهم وفبحوا
 وزيراه قدماً ثم عثمانُ الارجح
 على حليف الخير بالخير منجج
 على نجب الفردوس في الخلد تسرج
 وعامرُ فهر والزبير الممدح
 معاوية اكرم به ثم امنح
 بنصرهم عن ظلمة النار حزحوا
 ولا تك طعاناً تعيب وتخرج^(١)
 وفي الفتح آي للصحابة قدح
 حذوا فلهم قولاً وفعلأ فافلحوا
 دِعاة عقد الدين والدين افيج
 ولا الحوض والميزان انك تُصح
 من النار اجساداً من الفهم تطرح
 كعبة حمل السبل اذ جاء يطفع

الى طابق الدنيا بمن^١ بفضل
 يقول الا مستغفر بلى غافراً
 روى ذلك قوم لا يرد حديثهم
 وقل ان خير الناس بعد محمد
 ورابعهم خير البرية بعدهم
 وانهم والرهط لا ريب فيهم
 سعيد وسعد وابن عوف وطلحة
 وعائش ام المؤمنين وخانسا
 وانصاره والماجرون ديارهم
 وقل خير قول في الصحابة كلهم
 فقد نطق الوحي المبين بفضلهم
 ومن بعدهم والتابعون بحسن ما
 وبالقدر المقدور ايقن فانه
 ولا لنكرن جهلاً نكيراً ومنكراً
 وقل يُخرج الله العظيم بفضل
 على النهر في الفردوس قمبي بمائه

وان رسول الله للخلق شافع
وقل انما الايمان قول ونية
وينقص طوراً بالاعاصي وتارة
ولا تعتقد رأي الخوارج انه
ولا تك مرجياً لعوباً بدينه
ولا تك من قوم تلهوا بدينهم
ودع عنك آراء الرجال وقولهم
اذا ما اعتقدت الدهر يا صاح هذه

وان عذاب القبر بالحق موضح
وفعل على قول النبي مصرح
بطاعته ينمو وفي الوزن يرجح
مقال لمن يهواه يودي ويفضح
الا انما المرجي بالدين يمزح
فتطعن في اهل الحديث وتقدح
فقول رسول الله اذكى واشرح
فانت على خير تبين وتصح

قال العلي في طبقاته: قال ابن بطة: قال بن داود: هذا قولي وقول
ابي وقول احمد بن حنبل وقول من ادر كذا من اهل العلم ومن لم ندرك فيما بلغنا
فن قال غير هذا فقد كذب (كذا في مختصرنا المطبوع بدمشق سنة ١٣٢٩)
وقد اطلعنا على شرح لهذه القصيدة للعلامة السفاريني مؤرخ سنة ١١٧٦
موجود في مكتبة بني الدرة بدوما اظن فيه الشارح كما دته رحمه الله آمين
تم طبع هذا المجموع المبارك في مطبعة الترقى بدمشق
في اواسط ذى القعدة الحرام من شهر سنة ١٣٥٠
على يد جامعه الحقير محمد جميل الشطي في عنه
بمعاونة ولده فيصل وفقه الله تعالى

